

﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝٨٨ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ۝٨٩
وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝٩٠ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ
الْيَمِينِ ۝٩١ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ۝٩٢ فَنَزْلُ مِنَ
حَمِيمٍ ۝٩٣ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ۝٩٤ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ۝٩٥ فَسَبِّحْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝٩٦﴾ [الواقعة: 88 - 96]

❖ مُنَاسَبَةُ الْآيَاتِ لِأَمْرِهَا:

بعد أن ساق الله تعالى على مسامع المخاطبين تلك المشاهد الكونية العظيمة، مشهد النطفة وهي تُمنى، ومشهد الحبة وهي تُبذر، وأقسم بالقسم الجليل: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ الشُّجُومِ﴾، على أن ما يُتلى عليهم قرآن كريم، ثم انتقل بهم إلى موقف يُدني منهم لحظة المصير حين تبلغ الروح الحلقوم، ولا يملكون لها رجعة، جاء هذا الفصل الأخير نتيجة حتمية للسياق المتتابع.

حلقة الوصل
بين مشهد
الاحتضار
ومآلات الأرواح

فإذا كان السائل قد سمع التَّحْدِي الإلهي: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ
الْحُلُقُومَ﴾... ﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ فإنَّ ذهنه يتطلَّع
بالفطرة إلى معرفة ما الذي يَلْقَى هذا الخارجُ من الجسد بعد أن
عجزتم أن تردُّوه؟.

هنا جاءت الآيات: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾؛ لتبني على ذلك
المشهد، وتفصِّل مآل النَّفْس بعد مفارقتها، مُقسِّمةً الخلق - كما هو
شأن السُّورة من أولها - إلى ثلاثة أصناف: مقربون، أصحاب يمين،
مكذبون ضالّون.

فالآيات إذاً حلقة واصله بين مقدِّمة الموت، التي أُقيم عليها
التَّحْدِي السابق، وبين مآلات الإنسان في الدَّار الآخرة، وكأنَّها تقول:

إن كنتم تزعمون أنكم تملكون أمر هذه الرُّوح، فردوها؛ إن استطعتم، فإن لم تستطيعوا - وهي الحقيقة - فاعلموا أن أمرها صار إلى الله، وهو الذي يقسمها هذا التقسيم العادل.

❁ شَرْحُ الْمُفْرَدَاتِ:

(1) ﴿فَرُوحٌ﴾: جذر الكلمة هو: (روح)، وورد في القرآن على وجهين (الراحة) و(الرحمة)، فوجه منهما على المعنى الأول قوله تعالى: ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ يعني راحة، وعلى المعنى الثاني قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾، أي: من رحمة الله⁽¹⁾، و(الراء والواو والحاء) أصل كبير مطَّرد، يدلُّ على سعة وفسحة واطِّراد⁽²⁾، ويقال للروح: النَّسيم الطَّيِّب الذي يبعث في النفس حياةً وانشراحًا، ومن هذا المعنى سُمِّيت الراحة رَوْحًا؛ لأنها تُشبه النَّسيم الذي يُنْفَس على المكدود، ويذهب عنه الضِّيق⁽³⁾.

(2) ﴿وَرِيحَانٌ﴾: الروح أصلٌ واسع تدور دلالاته حول الحركة والنَّفس والرائحة، ومنه الرِّيح التي تهبُّ، والرائحة التي تُشَمُّ، والريحان للنبات العطر الذي تستروح به النفوس، ومنه قول العرب: خرجت أطلب ريحان الله، أي: رضاه وبشره، والريحان: الرِّزْق⁽⁴⁾، قوله: (من ريحان الله)، قيل: من رزق الله ﷻ، قال الله ﷻ: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الزَّحَن: 12]، أراد الرِّزْق، وهو الحبُّ⁽⁵⁾.

(3) ﴿وَصَلِيلَةٌ﴾: يدور أصل معنى جذر (صلي) حول معنى مباشرة النَّار ومكابدة لهيبها، يقال: صلي بالنَّار صليًّا وصليًّا؛ إذا قاسى حرَّها، ويقال: أصلاه النَّار؛ إذا قرَّبه منها، وأدخله فيها، ومنه قوله تعالى: ﴿سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ [السد: 3]، فالفعل (صلى) يدلُّ على مسِّ النَّار مباشرة والتَّماذي فيها⁽⁶⁾.

❁ المعنى الإجمالي:

ترسم الآيات الكريمات المشهد الختاميَّ لمصير الإنسان بعد الموت، فتقسم الخلق -

(1) الدَّامغاني، قاموس القرآن، ص: 211.

(2) ابن فارس، مقاييس اللغة: 2/ 454.

(3) ابن فارس، مقاييس اللغة: (روح).

(4) ابن فارس، مقاييس اللغة: (ريح).

(5) الزَّبيدي، تاج العروس: (ريح).

(6) الخليل، العين: (صلي).

مصائر الأزواج
الثلاثة في ختام
سورة الواقعة

كما هو دأب سورة الواقعة - إلى ثلاثة أصناف لا رابع لها، فإن كان الميِّت من المقرِّبين عند الله، وكان من أوليائه وصفوته، فله روحٌ، أي: راحة وسكينة تملأ روحه منذ لحظة خروجه من الدنيا، وريحانٌ، أي: طيبٌ وبُشْرَى تسرُّ حسَّه وقلبه، ثمَّ مآله إلى جنَّة نعيم ينعم بها أبداً، وإن كان من أصحاب اليمين - وهم عامَّة المؤمنين الذين سلمت صحائفهم من الذُّنوب العظام - فبُشْرَى لهم بالسَّلامة؛ إذ يُستقبلون بنداء سلام: ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، سلامٌ من الله وملائكته ومن رفاقهم الصَّالحين⁽¹⁾.

أمَّا إن كان من المكذِّبين الضَّالِّين، الَّذِينَ أَعْرَضُوا عَنِ الْحَقِّ، وكَذَّبُوا بِالْبُعْثِ وَالْجَزَاءِ، فليس ينتظرهم إِلَّا نُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ، شرابٌ يغلي يحرق الأمعاء، ثمَّ تصلية جحيم، أي: إقامة في النَّار تُقْلِبُهُمْ أَلْسِنَةُ اللَّهَبِ بِلَا مَهْرَبٍ وَلَا فِكَاكٍ.

وتُذِيلُ الْآيَاتُ هَذَا الْبَيَانَ الْقَاطِعَ بِقَوْلِ اللَّهِ: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾؛ لتؤكد أنَّ مَا قُصَّ عَلَيْهِمْ لَيْسَ وَعْدًا يُظَنُّ، أَوْ وَعِيدًا يُرْتَابُ فِيهِ، بل هو اليقين الَّذِي لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ شَكٌّ، ثُمَّ تَأْتِي الْخَاتِمَةُ: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أمراً للنَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَسْبِّحُوا اللَّهَ تَعْظِيماً وَاجْتِلَالاً بَعْدَ أَنْ تَجَلَّتْ عَظَمَةُ أَمْرِهِ فِي تَدْبِيرِ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَمَصِيرِ الْإِنْسَانِ بَعْدَهُمَا⁽²⁾، فَالْآيَاتُ فِي مَجْمَلِهَا لَوْحَةٌ جَامِعَةٌ لِمَالَاتِ الْبَشَرِ: رَاحَةٌ وَنَعِيمٌ لِلْمُقَرَّبِينَ، سَلَامٌ وَبُشْرَى لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ، وَعَذَابٌ وَهَوْلٌ لِلْمَكْذِبِينَ، ثُمَّ خَتَمَ بِالتَّسْبِيحِ الَّذِي يَلِيْقُ بِجَلَالِ مَنْ أَحْكَمَ هَذِهِ الْأَقْسَامَ وَعَدَلَ فِيهَا.

(1) طنطاوي، التفسير الوسيط: 14 / 189.

(2) طنطاوي، التفسير الوسيط: 14 / 190.

❁ الإيضاح اللغوي والبلاغي:

نوع الفاء ودلالاتها:

تفرّع مصائر
الناس على
تقرير العجز عن
ردّ الروح

الفاء في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ استثنائية تفرعية⁽¹⁾، ووقوعها بعد شرطٍ مقدّر، أو قل: بعد تمهيد سابق، يُراد به ما اقتضته الآيات التي قبلها من تقرير عجز الإنسان عن ردّ الروح، والبرهنة على حقّ البعث والجزاء، فجاءت هذه الفاء؛ لتفصل ما يُفرّع عن ذلك التقرير، أي: إذا كانت الروح لا تُردُّ، والموت واقع لا محالة، فهنا تتباين المصائر، وتتفرّع الفئات⁽²⁾.

نوع (أما) ومعناها:

تهيئة المخاطب
لمضامين الكلام
إقناع عقلي
وتشويق نفسي

(أما) في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ من أدوات التفصيل، مركبة من (أما) الفاصلة و﴿إِنْ﴾ الشرطية، وهي ترد في مقام التقسيم والتفصيل بعد إجمال؛ لتمهيد لعرض أحوال متعددة مترتبة على فرضيات متباينة، فهي تفيد التمهيد لمقابلٍ قادم، وتبعث في النفس ترقباً لما بعدها، وتوحي بأنّ ما يليّك تالياً هو تفصيل لأمر عظيم سبق بيانه، فهي تفيد تفصيل مصائر الناس عند الموت بحسب منازلهم: إن كان من المقرّبين، أو من أصحاب اليمين، أو من المكذّبين الضالّين.

دلالة استعمال ﴿إِنْ﴾:

تقسيم البهيمات
يكون بأداة (إن)
والمعيّنات بأداة
(إذا)

إنّ اختيار حرف الشرط ﴿إِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ دون (إذا)، يدلّ على الاحتراز من القطع بالتحقّق في الخارج، وإن كان وقوعه لا محالة، ف﴿إِنْ﴾ حرف شرط لما يفترض وقوعه، أو يتوهم فيه التردّد⁽³⁾، وأمّا (إذا): فهي لما تيقّن وقوعه

(1) صافي، الجدول: 14/ 132.

(2) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 27/ 347.

(3) ابن يعيش، شرح ابن يعيش: 9/ 4.

وتَحَقَّق⁽¹⁾، فجاء بـ ﴿إِنْ﴾ في هذا الموضع، مع أَنَّ الموت واقع لكلِّ نفس، والمآل لازم لكلِّ ميِّت؛ لأنَّ التَّقْسِيمَ هنا جارٍ على جهة الفرض والاحتمال لا على جهة الإخبار بالتحقق؛ إذ التَّقْسِيمُ لمبهم جمعيٌّ، لا لفرد عينيٌّ.

نكتة ذكر ﴿كَانَ﴾:

في قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، ﴿كَانَ﴾ فعل يدلُّ على تحقُّق الوصف في الزَّمن الماضي، والمقصود به هنا: أَنَّ الانتماء إلى أحد هذه الأصناف الثلاثة (﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾، ﴿أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾) لم يتقرَّر في لحظة الموت، وإنَّما تقرَّر في حياة الإنسان كلّها قبل بلوغ الرُّوح الحلقوم، فالتَّعبير بـ ﴿كَانَ﴾ إشارة إلى أَنَّ الصِّفة الَّتِي سَيُجَازَى بِهَا الإنسان آنذاك إنَّما هي امتداد لحاله في الدُّنيا، فهو لم يُصبح من ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾ أو ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ عند لحظة الاحتضار، بل كان دَيَّدَنه كذلك من قبل.

تعيين مرجع الضمير المستتر في فعل ﴿كَانَ﴾:

الضمير المستتر في فعل ﴿كَانَ﴾، في قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾، مرجعه الإنسان الَّذي بلغت روحه الحلقوم، والذي تحدَّثت عنه الآيات السابقة ابتداءً من قوله: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿١٢٧﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ﴾، أي: إن كان المتوفَّى من السابقين⁽²⁾.

نوع ﴿مِنْ﴾ ودلالاتها:

حرف ﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ للبيان، أي: إن كان الإنسان موصوفاً بصفة التَّقريب؛ فالحال كيت وكيت، أي: إن كان مقرباً.

جزاء الأعمال
على حياة
الإنسان كلّها لا
على جزء يسيرٍ
منها

الإنسان في
الدُّنيا مجملٌ
تفصيله في
الآخرة على ثلاث
أصناف

(1) السيوطي، الإتقان: 1/ 149.

(2) البيضاوي، أنوار التنزيل: 5/ 183.

نوع (ال) في لفظ ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾:

(ال) الداخلة على لفظ ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾ في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، هي (ال) الجنسية العهدية الذكرية، فهي تشير إلى فئة مخصوصة سبق ذكرها، أو يُشار إليها بوصف معلوم لدى السامع، وهم الذين ورد ذكرهم في أوائل السورة بقوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ١﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾، فصارت (ال) هنا للعهد الذكري على مستوى السورة، وهي تربط بين مطلع السورة وخاتمتها، وذلك على جعل سياق السورة قطعة واحدة، والعهد الذكري يكون في الكلام المتقارب باعتباريات، وإذا جعلنا الكلام متباعداً؛ فيكون التعريف في لفظ ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾ ذهنياً.

بلاغة اختيار ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾:

﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾ هم السابقون الذين تقدّم ذكرهم في قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ١﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾⁽¹⁾، وفي اختيار لفظ ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾ دون (السابقين) مع أنّ الوصف الأول جاء فرعاً عن الثاني في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ نكتة بيانية لطيفة، جديرة بالتأمل، وهي من دقائق التعبير القرآني ومقاصده البلاغية في توزيع الصفات بحسب السياق، ف﴿السَّابِقُونَ﴾ وصفٌ يُشير إلى العمل والسعي والمبادرة، وهو مرتبط بزمان التكليف والتسابق في ميدان الطاعة؛ إذ هو تصوير لحال العبد في دنياه؛ إذ يتقدّم غيره بالسبق إلى الخيرات، فكان ذكره أنسب في صدر السورة، عند تفصيل أصناف الناس في مجالات كسبهم، وأمّا ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾؛ فهو وصف الجزاء والمنزلة، لا وصف العمل، فذكره في مقام الجزاء الأخروي والمآل الأبديّ أبلغ وأوفق؛ إذ يُبرز ما آلت إليه حالتهم من كرامة عند الله، فكانوا في حضرته مقربين، بعد أن سبقوا

(1) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 347/27.

العهد الذكري
يربط بين أوّل
السورة وآخرها
بتنزيل السورة
كلّها مترابطاً

السبق وصف
للسلوك
الذنبوي والقرب
وصف للجزاء
الأخروي

في ميدان الطاعة، فدلّ على اكتمال المرتبتين: السَّبق في الدُّنيا، والقرب في الآخرة.

نوع الفاء ودلالاتها في قوله: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾:

في قوله تعالى: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ في الكلام إضمار، تقديره: فله روح، أفصحت الفاء عنه؛ لكونها فاء الجزاء؛ لربط الجملة بالشَّروط، فعلم كونها جزاء⁽¹⁾، وتدلُّ على أنَّ ما بعدها مترتبٌ على ما قبلها ترتيب النتيجة على السَّبب، فالمعنى: إن ثبت أنَّه من المقرَّبين؛ فجزاؤه الموعود هو الرُّوح والريحان وجنة النِّعيم، وقد ناب دخول الفاء هنا عن ذكر فعلٍ محذوف دلَّ عليه السِّياق، والتَّقدير: (فله روح وريحان وجنة نعيم).

نكتة تنكير لفظ (روح):

نُكر لفظ (روح) في قوله تعالى: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ﴾؛ للتَّعظيم والتَّفخيم⁽²⁾، والتَّفتيح على الذَّهن بما لا يُفَيِّد المعنى بنوع معيَّن من الرُّوح، بل يُفَيِّده على الإطلاق، حتَّى يُفهم منه أنَّه روح عظيم الشَّأن، لا يُدرَك كُنْهه، ولا يُحدَّد وصفه، وهو للتَّكثير والتَّبجيل؛ ليوحي بأنَّ ما يلقيه المقرَّبون من الراحة والسُّرور والسَّكينة عند مفارقة الرُّوح أمرٌ لا يُعبَّر عنه إلَّا بكلمة نكرة تُطلق؛ لتدلَّ على عظمة المسمَّى وسموِّ درجته.

توجيه تخصيص الرُّوح والريحان بالذكر:

في قوله تعالى: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ﴾، تقدَّم تخصيص الرُّوح والريحان بالذكر قبل ذكر الجنة التي تحتوي عليه إيماء إلى كرامتهم عند الله⁽³⁾؛ ذلك أنَّ الحديث في هذه

الفاء في ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ دلالة الجزاء وإضماره في السِّياق

الراحة في الجنة عظيمة الشَّأن واسعة الأثر

الرُّوح والريحان مقدَّمة نعيم الجنة وريحة السَّبق لأهل النِّعيم

(1) الفخر الرازي، مفاتيح الغيب: 175 / 29.

(2) حسن طبل، علم اللعاني، ص: 169.

(3) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 347 / 27.

الآيات الكريمة يجري عن أحوال الإنسان عند النَّزع، لا عن نعيمه في الجنة فحسب، فالخطاب لا يزال في مقام وصف لحظة الموت، قبل أن يُنقل إلى مقام الحساب والجزاء، فجاء التعبير بـ ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ ملائمةً لحال المحتضر؛ إذ هما مما تُستروح به النفس، وتطمئنُّ له الروح عند فزع الفراق، وهول الانتقال من عالم الشهادة إلى عالم الغيب.

فالـ(روح) فيه معنى السَّعة والفرج والأنس، ضدَّ الضيق والوحشة، وهو تعبير جامع لكلِّ ما يُشعر النفس بالسَّكينة، وهو أوَّل ما يُبشِّر به العبد المؤمن من لطف ربِّه، أمَّا (الريحان)؛ فهو ما يُلطِّفُ الحسَّ، ويبهج الذَّوق؛ كناية عن النِّعيم الحسيِّ والبشارة بالعطر والراحة، فذكره بعد (الروح) يُنبئ بأنَّ المقرَّب يُبشِّر في تلك اللَّحظة بأمرين: راحةٍ وسكينةٍ معنويَّة، ونعيم وعذوبةٍ حسيَّة، وقد ورد في الحديث: «وإذا توفَّى الله العبدَ المؤمنَ أرسلَ إليه ملكينَ بخِرْقَةٍ منَ الجنَّةِ، وريحانٍ من رِيحانِ الجنَّةِ، فقالا: أُيِّتْها النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ، اخرجي إلى رُوحِ وريحانٍ، وربِّ غيرِ غَضبانٍ»⁽¹⁾.

دلالة إضافة الجنَّة إلى النِّعيم:

إضافة الجنَّة إلى (النِّعيم) في قوله تعالى: ﴿وَجَنَّاتُ نَعِيمٍ﴾ تفيد بيان صفة هذه الجنَّة وعظيم شأنها وبيان حقيقتها، والإضافة بمعنى (من)، أي: هي جنَّة من نعيم، فهي ليست مجرد جنَّة، بل جنَّة مختصَّة بالنِّعيم، فهو ملازم لها لا يفارقها، لا يشوبه كدر، ولا ينقطع، وجاء هذا التعبير بعد ذكر (الروح والريحان)؛ ليكون مسك الختام لمقام عالٍ من الكرامة، فلو قيل: (وجنَّة) فقط؛ لكان المعنى ناقصًا في الدَّلالة على وفرة النِّعيم ودوامه، ففيه تجريد الجنَّة للنِّعيم، فالجنَّة قد تجرَّدت للنِّعيم.

بيان الصِّفة
وكمال النِّعمة
في تجريد الجنَّة
للنِّعيم

(1) الطَّبْراني، للعجم الكبير: باب عبد الله بن عمرو بن العاص، رقم الحديث: 14174 / 13 / 355.

نوع الواو ودلالاتها في قوله: ﴿وَأَمَّا﴾:

الواو في قوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ هي واو العطف، وقد عطفت الجملة على ما قبلها من قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾، والدلالة البلاغية لهذه الواو أنها جاءت لتقسيم حال الإنسان عند الموت إلى أقسام ثلاثة، فدلّت على استتفاف تفصيل جديد بعد ما سبقه، بأسلوب يدلّ على التفصيل والتقسيم، دون أن يكون فيه انقطاع عن السياق، وهي في الوقت نفسه تسهم في ضرب التّقابل بين كلّ صنف وصنف؛ إذ تقرّب الصّورة في ذهن السّامع وتدفعه إلى ترقّب ما سيذكر بعد كلّ قسم، فهي واو تنقل الذّهن من مشهد إلى آخر، مع المحافظة على وحدة السياق الذي يدور حول مآل الإنسان بعد الموت بحسب منزلته.

تقسيم الأصناف
بالعطف للمقتضي
لتغاير ذواتها
واشتراكها في
بيان المآل

دلالة ذكر أصحاب اليمين دون وصف من أوصافهم:

إنّ الاختصار على ذكر ﴿أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ دون أن يلحق بهم وصفاً إضافياً من أوصاف المدح - كما قدّم في ﴿الْمُقَرَّبِينَ﴾ - فيه دلالة على أنّ هذا التّركيب الإضافي أصبح علماً على صنف من أصناف النّاس، وهو في الرّتبة دون السّابقين، وقد تقدّم وصفهم في السّورة بما يُغني عن التّكرار.

أصحاب
اليمين علم
على أهل الجنّة
دون السابقين

نوع الفاء ودلالاتها في قوله: ﴿فَسَلَّمَ﴾:

الفاء في قوله: ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ هي فاء الجزاء، وقعت في جواب (أمّا) في قوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، وهي تقيّد ترتيب الجزاء على الشرط، أي: إن تحقّق كون الميّت من أصحاب اليمين؛ فالجزاء أن يقال له: سلامٌ لك، أو أن يُسَلّم عليه تسليماً من جهتهم، وتكسب هذه الفاء الكلام ضرباً من البلاغة يتّسم بالإيجاز المتين؛ إذ تربط بين الشرط وحكمه ربطاً مباشراً فيه معنى التّتابع أو السّبب، فتحدث في النّفس ترقّباً للجزاء وتوقّفاً للمآل.

فاء الجزاء رابطة
الشرط بمآله

بلاغة استعمال لفظ (سلام):

لفظ (سلام)
يُوحى بالأمن
ويؤذن بالتَّكريم

آثر النظم الكريم استعمال لفظ (سلام)، في قوله تعالى: ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، والسَّلام: اسم للسلامة من المكروه، ويطلق على التَّحِيَّة⁽¹⁾، وقد جاء في سياق الآية من جهة بلاغية دالاً على غاية الأمن والكرامة، ومُعَبَّرًا عما يُحيط بأصحاب اليمين من حال الطمأنينة والسلامة، لا من العذاب فقط، بل من كل مظنة أذى أو كدر، وهذا التعبير - لما فيه من التهنئة والتَّحِيَّة - يشيع في النفس أنَّ استقبالهم يكون باستبشار وتوقير، كأنَّهم يُستقبلون بالترحيب والتَّبجيل، لا بمجرّد النجاة.

وفي إثارة لفظ (سلام) دون ما عداه من ألفاظ النعيم إشارة إلى أنَّ السَّلام هو أوّل مظاهر الكرامة التي تتهيأ لصاحب اليمين في الدار الآخرة؛ إذ هو إيذان بدخوله في دار الأمن، وسلامته من كلِّ مكروه، سواء ما كان متوقعًا أو متوهّمًا.

نكتة تنكير لفظ (سلام):

السَّلام متنوع
متكاثر في أصله
وأثره ومظهره
ومآله

نُكِرَ لفظُ (سلام) في قوله تعالى: ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾؛ لإفادة التَّعْظِيم والتَّفْخِيم؛ لأنَّ التَّنْكِير في مقام المدح يُشعر بأنَّ المذكور أمر عظيم لا تحيط به العبارة، وكأنَّه يقول: (سلامٌ عظيمٌ)، (وسلامٌ خاصٌّ)، لا ككلِّ سلام، بل هو سلامٌ تتضاءل دونه تحايا البشر في الدنيا.

ثمَّ إنَّ التَّنْكِير المشوب بالإبهام المراد يوحى بالتنوع في مظاهر السَّلام، فلا يُقصد سلام القول فقط، بل سلام الهيئة، وسلام المآل، وسلام الحال، وسلام من الأحوال، وسلام في النفس والبدن والخلد، وكأنَّهم مُحاطون بجوِّ كُلِّ سلامٍ من كلِّ جهة، من الله

(1) ابن عاشور، التَّحْرِيرُ والتَّنْوِيرُ: 348 / 27.

ومن الملائكة ومن الصّالحين، حتّى كأنّ السّلام هو أوّل ما يتلقّاه صاحب اليمين.

ولأنّ هذا الجزاء دون ما ذُكر للمقرّبين، جاء التّعبير عنه موجزاً موجّهاً بالتّكثير؛ لئلاّ يُجعل له حدٌّ أو قدر يُقارن بغيره، بل يُترك مجملاً تعظيماً له وتشويقاً.

نوع اللّام ودلالاتها في قوله: ﴿لَكَ﴾:

اللام في قوله تعالى: ﴿فَسَلِّمْ لَكَ﴾ للاختصاص، والكلام إجمال للتّنويه بهم وعلو مرتبتهم وخلاصهم من المكدرات؛ لتذهب نفس السّامع كلّ مذهب⁽¹⁾، وهي لام الاستحقاق، أي: إنّ هذا السّلام مختصّ بك، لا يُشاركك فيه غيرك، وهو حقٌّ لك بسبب كونك من أصحاب اليمين، وهي بهذا تفيد تقوية معنى التّخصيص والتّشريف، فكأنّها تقول: هذا سلام موجّه إليك خاصّة، لا يُلقى جزافاً، ولا هو سلامٌ عابر.

وفي هذا التّوجيه للسّلام إلى المخاطب ما يُشعر بالناية والرّضا والتّكريم، وتضمّنت اللّام معنى الإكرام، كما تقول: (هذا لك)، أي: هذا مُهيّأ لك ومُهدى إليك، فصار السّلام بذلك بمنزلة الهدية التي تُلقى على وجه اللّطف والإيناس من أصحاب اليمين، أو من الملائكة، أو من الله تعالى، وكلّ ذلك جائز، والمعنى يحتمل الجمع بينه، فتكون اللّام جامعة لدلالة الاختصاص، والتّشريف، والرّضا.

تعيين المقصود بالخطاب في قوله: ﴿لَكَ﴾:

اختلف المفسّرون في كاف الخطاب الواردة في قوله تعالى: ﴿فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، فقيل: هي موجهة لغير مُعيّن، أي: لكلّ من يسمع هذا الخبر، والمعنى: أنّ السّلامة الحاصلة لأصحاب اليمين تسرُّ من يبلغه أمرها⁽²⁾.

دلالة لام
الاختصاص
في (لَكَ) سلامٌ
مخصوص
بالتّشريف
والإكرام

بلاغة الكناية
عن حال
أصحاب اليمين
بأنّهم أهل
سلامة وسلام

(1) ابن عاشور، التّحرير والتّنوير: 348 / 27.

(2) ابن عاشور، التّحرير والتّنوير: 348 / 27.

فهو خطاب مراد به التمثيل الذهني لا الإخبار عن مخاطب معين، ولكنه في مقام التقرير أبلغ؛ لأنَّ إسناده السَّلام إليه بهذه الطريقة يُشعر بالمباشرة والتَّكريم، على عادة القرآن في استعمال الخطاب الحيِّ؛ لتنبيه القلوب، أي: ناهيك به شرفاً وحسبك به كرماً، أي: لا تطلب زيادة على جلالة حاله، فذلك سلام لك منهم، أي: لا تطلب زيادة على سلامتهم جلالة وعظم منزلة⁽¹⁾، وإنَّما معنى الآية: "فسلام لك أيُّها الرَّاحل عن الدُّنيا حال كونك من أصحاب اليمين، أي: فسلام لك كائنًا من أصحاب اليمين الذين سلموا من الدُّنيا وأنكادها، ومن النَّار وعذابها، فُبشِّر بالسَّلامة عند ارتحاله من الدُّنيا وقدمه على الله، كما يُبشِّر الملك روحه عند أخذها، بقوله: (أبشري بروح وريحان وربِّ غير غضبان)"⁽²⁾.

ويجوز - مع هذا - أن يُجعل الضَّمير عائداً على النَّبي ﷺ تشريعاً له، أي: فسلام لك يا محمَّد من أصحاب اليمين، تسليماً منهم لك، أو بشارة من الله لك بما يناله أصحاب اليمين، كما في قوله: ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾ [القدر: 5]، واللفظ يحتمل المعنيين، والجمع بينهما غير بعيد⁽³⁾.

نوع ﴿مِنْ﴾ ودلالاتها:

إنَّ ﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، هي لابتداء الغاية على تقدير: فسلامٌ ناشئ لك من جهة كونك من أصحاب اليمين، أي: بسبب منزلتك هذه، فكأنَّ السَّلام مترتّب على دخولك في عدادهم، ومبتدؤه من هذا الوصف الشَّريف⁽⁴⁾.

ورأي آخر فإنَّ ﴿مِنْ﴾ تبعيضيَّة باعتبار أنَّ ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾

دلالات (مِنْ)
بين الابتداء
والتَّبعيض

(1) الفيرواني، التَّكت في القرآن الكريم، ص: 482، والبقاعي، نظم الدرر: 7 / 430.

(2) ابن القيِّم، تفسير القرآن الكريم، ص: 513 - 514.

(3) ابن عاشور، التَّحرير والتَّنوير: 27 / 349.

(4) ابن عاشور، التَّحرير والتَّنوير: 27 / 348.

خبر مبتدأ محذوف، أي: أنت من أصحاب اليمين، فتكون ﴿مِنْ﴾ على هذا تبييضية، فهي بشارة للمخاطب عند البعث على نحو قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۝﴾ [الرعد: 23 - 24] (1).

وحملها على الابتداء أوفق؛ لتوافقها مع ظاهر النظم، وعدم الحاجة إلى التقدير.

بلادة إظهار ما حقه الإضمار:

إظهار ﴿أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ دون أن يقول: (فسلام لك منهم) مقصود به تعليق الذهن بهذا الاسم الجليل مرة ثانية، بعد أن ذكر في الجملة السابقة: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، وذلك لغاية التوكيد والتتويه بشأنهم، كأن السياق يُعيد ربط المعنى بصفاتهم لا بأشخاصهم؛ لأنَّ التعبير بالضمير لا يُنبه الذهن إلا إلى المعنى السابق مباشرة، بينما إعادة الاسم يُجدد حضوره بقوة في النفس. وفي هذا الإظهار إشارة إلى أنَّ السَّلام مشروط بانتمائه إلى هذا الفريق، أي: إنَّ كونه من أصحاب اليمين هو علة هذا الإكرام، فالتكرار يفيد التعليل الضمني: سلام لك لا لذاتك، بل لكونك من أصحاب اليمين، فكان ذكرهم مجدداً أدخل في التوكيد وأوقع في النفس.

نوع الواو ودلائلها في قوله: ﴿وَأَمَّا﴾:

الواو في قوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ هي واو العطف، عطف هذا الاحتمال الثالث على ما قبله في سياق متصل، يذكر فيه مصير الإنسان بعد بلوغ الروح الحلقوم، وذكرها يُفيد الاستمرار في بناء الاحتمالات على نسق واحد متلاحق، بلا انقطاع في السياق ولا استئناف، مما يُضفي على العرض طابعاً من الإحاطة

مكمن تعليل
الإكرام وبيان
السَّلامة في
اسم (أصحاب
اليمين)

بلادة
العطف في
الحفاظ على
تماسك السياق
واستمراريّة
التقسيم

(1) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 349 / 27.

والتوازن في عرض مصائر الناس، فقد قُسموا إلى ثلاثة لا رابع لهم، وكلُّ يُصاغ مصيره بعبارة موزونة على النحو نفسه، فإيراد الواو حافظ على تماسك السرد، ودلَّ على أنَّ هذا الصَّنْف الثالث - أعني المكذِّبين - داخل في النسق السابق لا خارج عنه، وأنَّ عاقبته محسومة كما حُسمت عاقبة سابقيه.

بلاغة النسق في الأقسام الثلاثة:

جاء نظم: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ﴾ في الأقسام الثلاثة، ويُلاحظ أنَّ هذا التركيب قد جرى على نسق واحد في الأقسام الثلاثة (﴿الْمُفَرِّقِينَ﴾، ﴿أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾، ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾)، ممَّا يُكسب البناء توازنه البياني، ويُعزِّز وحدة العرض، ولكنَّ كلَّ موضع له إيجاؤه الخاصُّ، فـ﴿كَانَ﴾ في هذا السياق الثالث تُضفي طابعاً من الإدانة الضمنية، كأنَّها تقول: لم يكن كفره في آخر أمره، بل كان في أصل سيرته.

وفي هذه الصياغة بأسلوب الفرض والتَّمثِيل ما يبعث الذَّهن إلى المحاكمة والمقارنة، كأنَّ الآية تعرض الإنسان، وهو يُنظر في مصيره، على ضوء ما كان عليه في دنياه، فجاء الضمير مستتراً في ﴿كَانَ﴾؛ ليدلَّ على كلِّ من يمكن أن يُقاس على هذا النموذج، لا شخص بعينه، فتعمُّ الفائدة، وتُثير النفس سؤالها عن حالها.

بلاغة التعبير عن أصحاب الشمال بقوله: ﴿الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾:

جاء التعبير عن أصحاب الشمال في هذا الموضع بـ﴿الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ بدلاً من تسميتهم بـ (أصحاب الشمال)، كما في شأن (أصحاب اليمين)؛ وذلك لتعليل العذاب بصفتي التَّكْذِيب والضَّلَال، فلم يُذكر المصير الشَّقِيَّ لهؤلاء ابتداءً، بل قدَّمه بذكر السَّبَب الَّذِي استحقُّوا به ذلك الجزاء، وهو أنَّهم كذَّبوا بالحقِّ لما جاءهم، وضلُّوا عن سواء السَّبِيل، كما أنَّ التعبير الوصفيَّ أشدَّ إيغالاً في الإزراء بهم

تكرار النسق في
الأصناف الثلاثة
عدالة في الحكم
ببيان معايير
الجزاء

إظهار علل
الجزاء في حقِّ
الضَّالِّين أنسب
من الوصف
المجرد

من التّعير الاسمي، ففي (أصحاب الشمال) ضرب من الإجمال الذي قد يوهم التّهوين، أما ﴿الْمُكَذِّبِينَ الصَّالِينَ﴾؛ ففيه تجسيد لمعاني الجحود والعناد، وإبراز لخطر حالهم، فالآية تُشهر بهم، وتفضح باطنهم، فلا يُحكّم عليهم فقط بموقعهم في الآخرة، بل يُحكّم عليهم من جذور سلوكهم في الدنيا.

توجيه تقديم ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ على ﴿الصَّالِينَ﴾:

إنّ تقديم ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ على ﴿الصَّالِينَ﴾ في هذا الموضع من سورة الواقعة، مع أنّ الترتيب السابق في أوائل السورة جاء على عكسه ﴿الصَّالُونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾، له وجهٌ بلاغيٌّ دقيق، يفهم من خلال اختلاف المقامين وغايات السياقين.

التّكذيب هو
سبب استمرار
الضّلال،
فتقديمه للتّنبية
على علّة الجزاء
لا على أصل
السّلوک

فالموضع الأوّل كان في سياق التّهديد المجمل والوعيد العامّ، جاء ذكر ﴿الصَّالُونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾ باعتبار ترتيب الحال الباطنيّ أولاً، وهو الضّلال، ثمّ ما يتبعه من مظهره العمليّ، وهو التّكذيب، فناسب التّرتيب التّدرّج من الباطن إلى الظّاهر، ومن أصل الفساد العقديّ إلى تجلّيه في الإنكار، أمّا الموضع الثّاني، فهو مقام تفصيل المصائر، وذكر الجزاء، وهو سياق جزائيّ لا تقريريّ، فقدم فيه ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾؛ لأنّ التّكذيب هو العلّة الأقرب والمباشرة في استحقاق العذاب، ولأنّ السّورة بتمامها قائمة على إثبات صدق ما أُنذروا به في الآخرة وتكذيبهم له، فجاء تقديم وصفهم بالتّكذيب إيذاناً بأنّ هذا الجحيم الذي ينتظرهم لم يكن إلّا جزاءً على موقفهم من هذا ﴿الْحَدِيثِ﴾ الذي كذّبوا به، كما قال تعالى في صدر الآيات: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾، فجاءت نهاية المشهد؛ لتكشف مآل هذا التّكذيب، فناسب أن يُبتدأ به، ف "قدم هنا وصف التّكذيب على وصف الضّلال عكس ما تقدّم في قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ﴾؛ لمراعاة سبب ما نالهم من

العذاب، وهو التَّكْذِيب؛ لأنَّ الكلام هنا على عذاب قد حان حينه، وفات وقت الحذر منه، فُبَيِّنَ سبب عذابهم، وذكَّروا بالَّذي أوقعهم في سببه؛ ليحصل لهم ألم النَّدَم⁽¹⁾.

ثمَّ تُثَبِّتُ بِالضَّلَال؛ لأنَّ الضَّلَال هو أصل منشئهم في الكفر، لكنَّه في هذا السِّياق صار تابَعًا؛ لأنَّه لم يكن وحده سبب الهلاك، بل كان مقرونًا بالمكابرة والتَّكْذِيب، فكان من تمام البلاغة أن يُقدِّم ما هو أظهر وأشدُّ، وهو التَّكْذِيب، ويُؤخِّر ما هو أصل، لكنَّه صار كالصِّفَة التَّابِعة له.

نوع الفاء ودلالاتها في قوله: ﴿فَنُزِّلُ﴾:

الفاء في قوله تعالى: ﴿فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ﴾ رابطة لجواب الشرط، فقد جاءت لتفصح عن جواب الشرط السَّابِق في قوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ الضَّالِّينَ﴾، فهي تفيد أنَّ ما بعدها نتيجة لما قبلها، أي: إن تحقق هذا الفرض - وهو كونه من المكذِّبين الضَّالِّين - فالجزاء الذي يترتَّب عليه هو أن يكون له نُزْلٌ من حميم، لا غيره، فالفاء تفيد ربط الجزاء بحال صاحب الشرط ربطًا مباشرًا يُشعر بالبداهة واللزوم.

دلالة مفردة (نزل) وتكرارها في السورة:

استعمال مفردة (نزل) في قوله تعالى: ﴿فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ﴾ جاء في غاية البلاغة؛ إذ إنَّ لفظ النُّزْل يُطلق على ما يُقدِّم للضَّيف عند نزوله، من الطَّعام والرَّاحة والضَّيَافَة⁽²⁾، فاللفظ في أصله يدلُّ على الإكرام، لكنَّه استُخدم هنا على وجه التَّهْكُم والسُّخْرية، فجعل ما يُقدِّم للمكذِّبين عند نزولهم آخرتهم هو حميم - أي: شراب حارٌّ يغلي - بدلًا من الكرامة والنَّعيم، فجاء التَّعبير جارحًا صادمًا،

الرَّيْبُ الْمُبَاشِرُ بَيْنَ
الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ
بَيَانٌ لِأَثَرِ الشَّرْطِ
الْإِلَهِيِّ فِي الْجَزَاءِ
الْأُخْرَوِيِّ

إِيرَادُ الْمَكْذِبِينَ
نَزْلَ الْحَمِيمِ
وَتَعَذُّبِهِمْ بِنَارٍ
مُوجَّحَةٌ

(1) ابن عاشور، التَّحْرِيزُ وَالتَّنْوِيرُ: 349 / 27.

(2) الزَّرْكَشِيُّ، البرهان: 232 / 2.

يُصَوِّرُ حالهم، وكأنَّهم ضُيِّفُوا في دار، ولكنَّها دار العذاب، وما يُقَدَّم لهم فيها هو العذاب نفسه، فاختر له لفظ يُشبه ما يُقال في مقام التَّكْرِيم، لكنَّ الواقع أنَّه تجسيد للإهانة، وهذا من أبلغ ضروب المفارقة البلاغيَّة التي تُثير التأمل وتوقع التَّهويل مع التَّهكُّم الشَّدِيد.

بلاغة التَّهكُّم في استعمال مفردة (نزل):

في التَّعبير بقوله: ﴿فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ﴾ تنطوي بلاغة تهكميَّة لاذعة: إذ استعملت لفظة (نُزِّل) - وهي في أصل معناها ما يُهَيَّأ للضَّيف عند نزوله من كرامة ومآدب - في موضع العذاب، فجعل الحميم هو الَّذي يُسْتَقْبَل به المكذَّبون الضَّالُّون، فكأنَّهم ضُيِّفُوا على دار، وما جُعِلَ لهم فيها ممَّا يُقَدَّم عادة للزَّائرين، لم يكن طعاماً ولا راحة، بل كان شراباً من الغليان، وسَقِيّاً من المهانة⁽¹⁾، وهذا من أبلغ أنواع السُّخرية البلاغيَّة، إذ تُستعار ألفاظ الكرامة لمعاني العقوبة؛ ليكون وقعها أشدَّ وأوجع، ويُشعر السَّامع بقلب الأحوال ونكسة المصير.

والتَّهكُّم هنا جاء بعد بيان صفاتهم ﴿الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾، فناسب أن يُعامَلوا بألفاظ تُشبه أحوال الكرم في ظاهرها، لكنَّها في باطنها نكالٌ وعذاب جزاءً وفاقاً، ولتكون مفارقة التَّعبير كاشفة عن شناعة حالهم، ومن هذا الباب قوله تعالى في موضع آخر: ﴿ثُمَّ إِنَّ

لَهُمْ عَلَيْهَا شَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ﴾ (الضَّافات: 67).

نوع ﴿مِّنْ﴾ ودلالاتها:

في قوله تعالى: ﴿فَنُزِّلُ مِنْ حَمِيمٍ﴾ جاءت ﴿مِّنْ﴾ ببيانٍ، وهي الدَّاخلة على جنس ما يُبيِّن به مضمون (نُزِّل)، أي: الشَّيء الَّذي يُقَدَّم ابتداءً لمن يُسْتَقْبَل، فالمعنى: أنَّ هذا الحميم هو عين النُّزُل لا جزءاً منه ولا مشتقاً، بل هو بذاته ما يُتَهَيَّأ لهم عند نزولهم في

المكذب للحق
والضال عن
الهدى يستحق
إكراماً بغير
معناه وتشريعاً
بغير مبناه

فائدة (من)
البيانية تحديد
النزل وبلاغة
التحقير

(1) ابن عطية، المحرر الوجيز: 5/ 254.

العذاب، وهذا التَّحْدِيدُ يفيد التَّنْكِيرَ الممزوج بالتَّهْوِيلَ، فليس ثَمَّةَ صنف آخر ينتظرهم، ولا باب مفتوح للنَّجاة.

فائدة اختيار لفظ ﴿حَمِيمٍ﴾:

اختير لفظ ﴿حَمِيمٍ﴾ في قوله: ﴿فَنُزِّلَ مِنْ حَمِيمٍ﴾؛ للدلالة على أقصى ما يُتَصَوَّرُ من العذاب حسًّا ومعنًى، ولأنَّ هذا اللَّفْظَ في ذاته يحمل دلالات حراريَّة مرهبة، فهو مأخوذ من الحُمَّى، أي: الحرارة الشَّديدة التي تغلي بها الأجسام، وهو الماء البالغ الغليان حتَّى يُحْرَقَ، ولا يُروى به الظَّمأُ، فجاء استعماله في هذا السِّياق؛ لتصوير النُّزْلِ الَّذِي يُسْتَقْبَلُ به المَكْذِبُونَ الضَّالُّونَ، على سبيل المشاكلة التَّهْكُمِيَّةِ؛ إذ النُّزْلُ عادةً ما يكون ممَّا يُكْرَمُ به الضَّيْفُ، فجعل أوَّلَ ما يُسْتَقْبَلُونَ به (حميماً)، لا يُسْتَسَاغُ شربه، بل يُلْهَبُ الأحشاء، ويزيد العذاب، وفي هذا تهويل من العاقبة، وتحقير لحالهم، وتنبيه على أنَّ هذا المصير هو جزاء تكذيبهم وضلالهم، لا عفو ولا كرامة فيه.

نكتة عطف ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ على السَّابِقِ:

جاء عطف ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ على ﴿فَنُزِّلَ مِنْ حَمِيمٍ﴾؛ لبيان أنَّ ما أُعِدَّ لهؤلاء المَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ليس نوعاً واحداً من العذاب، بل درجات متصاعدة من الإهانة والعقوبة، تتوالى دون فاصل، وتزداد شِدَّةً وفضاعة، ف(النُّزْلُ) هو ما يُقَدَّمُ للضَّيْفِ عند نزوله، وقد اسْتَعْمَلَ تَهْكُماً لما فيه من إظهار الكرم في معرض الغضب، ثُمَّ عَقَّبَ ذلك بـ(تصليية الجحيم)، وهي الإقامة في نار تَلْظَى، لا مجرد مرور أو اقتراب.

والبلاغة في هذا العطف أنَّه كشف عن أنَّ عذابهم ليس عارضاً ولا عابراً، بل هو مُرْتَبِّ، موصول، فيه تهويلٌ وتقنُّنٌ في الإيلام، مناسبٌ لوصفهم بـ﴿الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾، فجاءت الجملة في نهاية التَّقْسِيمِ الثُّلاثيِّ؛ لتكون خاتمة سوداء تقابل مصير المقرَّبين

تصوير أقصى
درجات العذاب
بأشدَّ درجات
الحرارة

تصعيد البلاغة
في تصوير
العذاب وتدرُّجه

وأصحاب اليمين، وتُظهر العدل التام والميزان الدقيق الذي وُزعت به المآلات.

دلالة اختيار مفردة ﴿وَتَصْلِيَةٌ﴾:

التَّصْلِيَةُ: مصدر صَلَّى المشدَّد، (وأصل الألف فيه ياءٌ)؛ إذا أحرقه، وشواه، يقال: صَلَّى اللَّحْمَ تَصْلِيَةً؛ إذا شواه، وهو هنا من الكلام الموجَّه؛ لإيهامه أنَّه يُصَلَّى له الشَّوَاءُ في نزله على طريقة التَّهْكُم، أي: يحرق بها، والجحيم: يُطلق على النَّارِ الْمُوجَّجَةِ، ويُطلق عَلَمًا على جهنَّم دار العذاب الآخرة⁽¹⁾، فاختر تصلياً؛ لبيان نوعها، وهو تصعيد في العذاب؛ إذ بدأ العذاب بَنَزْلِ الحميم، ثمَّ رفع وتيرة التَّهْوِيلِ فذكر التَّصْلِيَةَ المخصوصة بكونها من جحيم.

دلالة الإضافة:

إضافة ﴿وَتَصْلِيَةٌ﴾ إلى ﴿جَحِيمٍ﴾ في قوله: ﴿وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ﴾ هي إضافة مفعوليَّة، تفيد أنَّ الجحيم هو محلُّ التَّصْلِيَةِ ومكانه، أي: إدخالهم في نار تتقدَّ اتِّقَادًا شديدًا يحترقون بها إحراقًا مستمرًّا، وقد وُضعت هذه الإضافة؛ لإبراز هول الفعل وشناعة موقعه، فالْتَّصْلِيَةُ وحدها تفيد الإدخال في النَّارِ، أمَّا إضافتها إلى الجحيم؛ فتصيرها أشدَّ وأفطع؛ لأنَّ الجحيم أبلغ ما يُتصوَّر من النَّارِ في شدَّتها واضطرامها، وفي هذه الإضافة تعيينٌ وتخصيص، فليست أيَّ نار، بل جحيم مخصوص، معلوم الوصف، دائم الاشتعال، فالإضافة لبيان نوع التَّصْلِيَةِ.

بلادة اختيار ﴿جَحِيمٍ﴾:

اختير لفظ ﴿جَحِيمٍ﴾ دون غيره من أسماء النَّارِ في قوله تعالى: ﴿وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ﴾؛ لما في هذه المفردة من خصائص لفظيَّة ومعنويَّة

تصعيد وصف
جزاء المكذِّبين
تدرُّج في
التَّهْوِيلِ وقطع
للَّزَّاء في سياق
الجزاء

لتعيين هول
العذاب وبلادة
الإضافة
المفعوليَّة

اختيار لفظ
(جحيم) لبيان
شدَّة الاشتعال
وكونه عَلَمًا على
ذلك

(1) ابن عاشور، التحرير والتنوير: 350 / 27.

تتلاءم مع مقام الوعيد والتَّقرُّيع، وتحقُّق مقصود السَّيِّاق في تصوير العذاب بأشدَّ صورهِ.

ف(الجحيم) النَّارُ الشَّديدة التَّأجُّج والالْتِهَاب⁽¹⁾، فهي مأخوذة من (الجَحْم)، وهو شِدَّةُ الاِتِّقَادِ والتَّلَهُّبِ، جحمت النَّارُ؛ إذا اضطرمت، وجمر جاحم؛ إذا اشتدَّ اشتعاله⁽²⁾، ولهذا خُصَّت الجحيم - من بين أسماء النَّار - بما يدلُّ على التَّوَحُّشِ والاشتعال الَّذي لا يُطاق، فجاءت الكلمة هنا؛ لتجعل صورة العذاب المصوَّر بالتَّصْلِيَةِ أَشدَّ إيلاماً في الدَّهْنِ، وأوقع في النَّفْسِ من مجرَّد ذكر (نار) أو (سعير)؛ إذ كلُّ جحيمٍ نارٌ، وليس كلُّ نارٍ جحيماً.

بلاغة التَّوكيد في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾:

اشتملت جملة التَّنْذِيلِ على أربعة مؤكِّدات، وهي: ﴿إِنَّ﴾، واللام، وضمير الفصل، وإضافة شبه المترادفين⁽³⁾؛ إذ جاء التَّوكيد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ بأبلغ صورهِ؛ إذ اجتمع فيه توكيد بالحرف ﴿إِنَّ﴾، والتَّقديم بـ﴿هَذَا﴾، ودخول اللام في ﴿لَهُوَ﴾، ثُمَّ الإتيان بتركيب معرَّف بالإضافة ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾، وكلُّ ذلك؛ لإثبات الحقيقة المعروضة قبله إثباتاً لا مجال فيه للريب، وتقريباً جازماً لما تضمَّنَت الآيات من تقسيم النَّاسِ عند الموت إلى مقرَّبين، وأصحاب يمين، ومكذَّبين ضالِّين، وما يتبع ذلك من جزاء مفصَّل.

بلاغة التَّنْذِيلِ في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾:

قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾، يعني الجزاء المبين⁽⁴⁾، وهو تنذيل لجميع ما اشتملت عليه السَّورة من المعاني المُتَّبَتَّة⁽⁵⁾، وجاء

توكيد جملة
التَّنْذِيلِ إشعاراً
بواقع المكذَّبين،
وأنهم في غفلةٍ
عن حقائق
التَّهْدِيدِ

في ختام السَّورة
تثبيتاً للحقِّ
وقطعاً باليقين

(1) الخليل، العين: (جحم).

(2) ابن دريد، جمهرة اللُّغة: (جحم).

(3) ابن عاشور، التَّحْرِيزُ والتَّنْوِيرُ: 350 / 27.

(4) مجاهد، تفسير مجاهد، ص: 646.

(5) ابن عاشور، التَّحْرِيزُ والتَّنْوِيرُ: 350 / 27.

هذا التذييل في ختام عرض مصائر أصناف الناس الثلاثة في ساعة الموت وما بعدها؛ ليكون بمنزلة الحصيعة المقررة لما سبق، والخاتمة التي تُثبت في القلب حقيقة ما عُرض، وتُغلق الباب على التردد أو التّكذيب، فالتّذييل هنا ليس زيادة فحسب، بل هو توطيد لمعاني التفصيل السابقة، وتثبيت لها في النفس، بعد أن استعرضت بأسلوب الشرط والتّمثيل.

والتّذييل بهذه الصّيغة البلاغية له أثر في الانتقال بالذهن من مقام التصوير والتّقسيم إلى مقام التّصديق والتّسليم، فبعد أن يطوف السّامع بين أحوال الموتى في مصائرهم، يُختم له بالمؤكّد الذي يجعله يوقن أنّ كلّ ما مرّ إنّما هو الحقّ المحض، لا شبهة فيه. **غرض الإشارة باسم الإشارة للقريب:**

الإشارة باسم الإشارة للقريب في قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ جاءت؛ لتعظيم المشار إليه وتقريبه في الذّهن⁽¹⁾، كأنّه حاضر منظور، لا مجرد أمر غائب متخيّل، والمقصود بـ﴿هَذَا﴾ ما تقدّم ذكره من تفصيل أحوال الإنسان عند الموت، ومصير كلّ صنف من أصناف الناس الثلاثة، في مقام تصوير المصير الأخرويّ في لحظاته الفاصلة، ففيه تنزيل المعنى منزلة المحسوس المرئيّ.

بلادة ضمير الفصل (هو):

جاء ضمير الفصل في قوله: ﴿لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ لتوكيد الحكم وتثبيته، وهو من مواضع البلاغة التي يُستعمل فيها هذا الضمير لإفادة القصر، أي: إنّ هذا لا غيره هو حقّ اليقين، فنُفِيت عنه مشابهة الباطل، وأُثبت له أسمى درجات الحقّ.

وهذا الأسلوب يُفيد تخصيص الخبر بالمبتدأ تخصيصاً مؤكّداً، على وجه يقابل به تكذيب الكافرين وتساؤلهم بما جاء في هذا

تنزيل المعاني
منزلة المشاهدات
المحسوسات

توكيد القصر
وتثبيت الحقّ
وترسيخ للمؤمن
وتنحية المنافق

(1) السامرائي، معاني النّحو: 1/ 82.

الحديث، فذكر ضمير الفصل هنا ليس لمجرد الربط، بل لأداء معنى القصر والتوكيد، حتّى يُفهم أنّ هذا البيان - الذي تضمّن مصائر النّاس الثلاثة - هو وحده الحقيقة الكاملة، لا يُدانها ريب، ولا يُلحق بها باطل، بل هو حقّ اليقين، لا ظنّاً ولا تخميناً، "قال قتادة في هذه الآية: إنّ الله ﷻ ليس تاركاً أحداً من النّاس حتّى يوقفه على اليقين من هذا القرآن، فأما المؤمن؛ فأيقن في الدُّنيا، فنفعه ذلك، وأما المنافق؛ فأيقن يوم القيامة حيث لا ينفعه"⁽¹⁾.

بلاغة إضافة الصّفة إلى الموصوف:

تعظيم التّوكيد
وتفرد المعنى
بأنّه البالغ
الدّرجة العالية
من اللّديح

إضافة الصّفة إلى الموصوف في قوله تعالى: ﴿لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾، أي: (لهو اليقين الحقّ)؛ وذلك أنّ الشّيء إذا كان كاملاً في نوعه؛ وصُفّ بأنّه حقّ ذلك الجنس، وهو من الأساليب البلاغيّة الدّقيقة الّتي تنقل المعنى من مجرد الوصف إلى مرتبة من التّعظيم والتّوكيد، فالمعنى: أنّ الذي قصصنا عليك في هذه السّورة هو اليقين حقّ اليقين⁽²⁾، فـ ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾ تركيب إضافي أُريد به توصيف ﴿الْيَقِينِ﴾ نفسه، لا بوصفٍ خارجيّ طارئ، بل بوصفٍ كأنّه صار له عنواناً وذاتاً، فكان (الحقّ) صار نفس ﴿الْيَقِينِ﴾ لا صفة لاحقة عليه، وفي هذا مبالغة في الثّبات والصدّق، "ويجوز أن تكون الإضافة بيانيّة على معنى (من)، وحقيقته على معنى اللّام بتقدير: لهو حقّ الأمر اليقين"⁽³⁾، ووجه البلاغة في هذا الأسلوب أنّ الإضافة من هذا النّوع تفيد التّفرد والاختصاص، كأنّما قيل: (هذا هو اليقين الذي هو أقصى درجات الحقّ)، أو: (هذا هو الحقّ الذي بلغ من القطع مبلغ اليقين في القلوب، حتّى صار يُرى كالمُشاهد لا يُرتاب فيه)، وهي درجة تعلو (علم اليقين)، وتجاوز (عين اليقين)، كما جاء في تنوّع

(1) البقاعي، نظم الدّر: 431 / 7.

(2) ابن عاشور، التّحرير والتنوير: 350 / 27.

(3) ابن عاشور، التّحرير والتنوير: 350 / 27.

عنوان الكتاب:

موسوعة التفسير البلاغي، المجلد التاسع والخمسون،
سورة الرَّحْمَن من الآية 31 إلى سورة الحديد الآية 13
مجمع القرآن الكريم بالشارقة، الشارقة، دولة الإمارات العربية المتحدة

*

التنفيذ والنشر: منشورات القاسمي، الشارقة، دولة الإمارات العربية المتحدة
سنة الطبع: 1447هـ - 2026م
© حقوق الطبع والنشر محفوظة لمنشورات القاسمي
الطبعة الأولى: 2026م

*

الفهرسة الوصفية أثناء النشر:
مكتبة الشارقة العامة، هيئة الشارقة للكتاب، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة

227.366

م. ق. ت

التفسير البلاغي للقرآن: المجلد التاسع والخمسون، سورة الرَّحْمَن من الآية 31 إلى سورة الحديد الآية 13
[إشراف مجمع القرآن الكريم، قسم الدراسات والبحوث؛ المدير العلمي امحمد صافي المستغانمي].-
الشارقة، الإمارات العربية المتحدة: منشورات القاسمي، 2026.
مج. 59، 802 صفحة؛ 24x17 سم.
ردمك: 978-9948-648-68-0
يشتمل على ارجاعات ببليوجرافية.
مج. 59: المجلد التاسع والخمسون، سورة الرَّحْمَن من الآية 31 إلى سورة الحديد الآية 13.
1-القرآن - تفاسير نحوية 2-القرآن، بديع 3-القرآن، بلاغة 4-القرآن - سور وآيات 5-القرآن-
ألفاظ أ-العنوان ب - مجمع القرآن الكريم (الشارقة، الإمارات العربية المتحدة).
قسم الدراسات والبحوث

الترقيم الدولي: 978-9948-648-68-0

*

إذن طباعة رقم: MC-03-01-7377148 بتاريخ 2026/01/07م،
الهيئة الوطنية للإعلام، الإمارات العربية المتحدة

*

الفئة العمرية: E

"تم تصنيف وتحديد الفئة العمرية التي تلائم محتوى الكتب وفقاً لنظام التصنيف العمري
الصادر عن المجلس الوطني للإعلام"

*

الطباعة: AL Bony Printing Press - Sharjah, UAE

الإخراج الفني: عاصم محمد زكي "النجار"